

ספרי' - אוצר החסידים - ליובאוויטש

קובץ
שלשלת האור

שער
שלישי

היכל
תשיעי

דבר מלכות

תולדות - ב

שיחות קודש
מאת

כבוד קדושת

אדמו"ר מלך המשיח מנחם מענדל שליט"א

שני אורסא הן

מליובאוויטש



יוצא לאור על ידי מערכת
"אוצר החסידים"

ברוקלין, נ.י.

770 איסטערן פארקוויי

שנת חמשת אלפים שבע מאות ששים וחמש לבריאה
ה' תהא שנת סגולות המשיח
שנת הק"ד לכ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א

משיחות ליל ה' פ' תולדות, אדר"ח כסלו, וש"פ תולדות, ב' כסלו ה'תשנ"ב

שמתעלמת ומתכסה לגמרי (בערב ר"ח), נעשית ההולדה שלה באופן של התחזקות. ובלשון הכתוב, „ונפקדת כי יפקד מושבך“, שע"י החסרון ד"יפקד מושבך“, בדוגמת העלם וכיסוי הלבנה, נעשה הזכרון ד"ונפקדת“, בדוגמת מולד הלבנה מחדש.

ואף שמולד הלבנה הוא באופן של נקודה בלבד, הרי, להיותה נקודה של לידה, נכלל בה כל המשך שלאח"ז (בדוגמת התכללות כל מציאות האדם במשך כל ימי חייו - ברגע שנולד ויצא לאויר העולם), ולכן נקרא בשם „ראש (חודש)“, בדוגמת הראש שכולל כל מציאות האדם“.

[וכמודגש בראש השנה, שהוא גם ראש חודש, ור"ח תשרי, אותיות רשית⁹, ראשית דכל השנה - כמ"ש¹⁰, „בכסה ליום חגיגו“, „חג שהחודש מתכסה בו“¹¹, העלם וכיסוי הלבנה, שלאח"ז נעשית הלידה באופן של התחדשות¹², שכוללת

א. ידוע שבכל ראש חודש יש ענין כללי המשותף לכל החדשים (כמודגש בקריאת התורה ובתפלת מוסף ע"ד קרבן היום: „בראשי חדשיכם“², שהוא בכל (לבד ר"ה) חדשי השנה), וענין פרטי השייך במיוחד לחודש זה (כמודגש גם בשמו של החודש, בהימים טובים שבו, וכיו"ב).

ויש לבאר ענינו המיוחד של ראש חודש כסלו - הן בהענין הכללי דר"ח, והן הענין הפרטי דר"ח כסלו, שבו מודגש יותר גם כללות הענין דר"ח, כדלקמן.

ועוד והוא העיקר - הקשר והשייכות דכהנ"ל להנקודה העיקרית שבחיי כאו"א מישראל וכללות ישראל ע"במשך לכל הדורות: „כל ימי חייך להביא לימות המשיח“³, ובהדגשה יתירה בדורנו זה ובתקופתנו זו, כמדובר כמ"פ בתקופה האחרונה (שכבר נשלמו כל הענינים וצריכים רק לקבל פני משיח צדקנו בפועל ממש).⁴

ב. ענינו הכללי של ר"ח מודגש בשמו - „ראש חודש“:

„חודש“ - מלשון חידוש⁵, ע"ש החידוש דמולד הלבנה, שלאחרי שהולכת ומתמעטת (בחציו השני של החודש) עד

(1) פינחס כח, יא.

(2) ומודגש יותר בראש חודש שיש בו ב' ימים, כדאיאת בזהר (ח"ג רמח, א) „בראשי חדשיכם . . ראשי תרין בכל ירחא וירחא“ (ראה אוה"ת פינחס ע' איקס ואילך).

(3) ברכות יב, סע"ב - במשנה.

(4) סה"ש תשנ"ב ח"א ע' 97 (לעיל ע' 52) ואילך.

(5) ראה ראב"ע בא ע"ב, ב. ס' השרשים לר' יונה בן ג'נאח ולהרד"ק ערך חדש.

(6) ע"ד לשון חז"ל (חולין ס, ב) „לכי ומעטי את עצמך“ - דיש לומר הביאור בזה, שהמעוט

(„מעטי“) הוא כדי לבוא לעילוי שבאין-ערוך שהוא באופן של הליכה „לכי“, כמ"ש „והי' אור הלבנה כאור התמה“ (ישע"ל, לו, כו), ויתירה מזה, שתתגלה מעלת הלבנה (מלכות) לגבי התמה (ו"א) באופן ד, נקבה תסובב גבר“ (ירמ' לא, כא), „אשת חיל עטרת בעלה“ (משלי יב, ד). וראה לקמן הערה 17.

(7) ש"א כ, ת.

(8) ראה לקו"ת דרושי ר"ה נח, סע"א ואילך. ובכ"מ.

(9) בעה"ט עקב יא, יב.

(10) תהלים פא, ד.

(11) ר"ה ת, סע"א ואילך.

(12) כידוע שבר"ה „יורד ומאיר . . אור חדש ומחודש . . עליון יותר שלא הי' מאיר עדיין מימי עולם אור עליון כזה“ (תניא אגה"ק סי"ד). - ויש לומר שדוגמתו גם בכל ראש חודש, דכיון שהחיות

והשלימה ע"י דוד מלכא משיחא (,דוד מלך ישראל חי וקיים"ם¹⁸, שדוד ומלכותו נמשלו ללבנה¹⁹).

ויש לומר, שבראש חודש²⁰ מתגלה בכאו"א מישראל ניצוץ משיח שבוי²¹, בחי' היחידה, שהיא ניצוץ מבחי' יחידה הכללית, נשמתו של משיח²², וגילוי זה פועל חידוש בכל מציאותו ובכל עניניו שנעשים חדרים בבחינת היחידה, והעיקר, שע"ז נעשה התגלות וביאת משיח צדקו ועד כפשוטו ממש, נשמה בגוף, "מלך מבית דוד כו"²³.

ג. וענין זה מודגש ביותר בר"ח כסלו - מצד ענינו הפרטי של חודש כסלו:

שמו של החודש - "כסלו" - שכולל ב' התיבות "כס", "לו"²⁴; "כס" - מורה על העלם וחסוי ("בכסה") הלבנה (,יפקד מושבך"), ו"לו" - שמספרו ל"ו, הגימטריא ד"אלה", מורה על הגילוי דמולד (חידוש) הלבנה (,ונפקדת") כפי שכולל כל ההמשך שלאח"ז (ראש) עד לשלימות הגילוי, בכל פרטי הענינים דששה מדות כפי שכלולות כל אחת מששה מדות, מספר ל"ו (ו' פעמים ו'), היינו, שב"כסלו" מודגש גם כללות הענין דר"ח.

(18) נוסח קידוש לבנה (ר"ה כה, א).

(19) פרש"י ר"ה שם. רמ"א או"ח סתכ"ו ס"ב.
(20) וכשר"ח הוא ב' ימים - מתגלה בשניהם בחי' היחידה (באופן כפול), ובהדגשה יתירה כשנכנסים מבי הימים דר"ח ליום השבת, שאין לו בן זוג (כמו שישראל אין להם בן זוג (בר" פ"א, ח), בחי' היחידה בימים, וממנו נכנסים ליום ראשון, שנקרא "יום אחר", "שבו הי' הקב"ה יחיד בולמו" (בר" פ"ג, ח), בחי' היחידה בעולם.

(21) ראה מאור עינים ס"פ פינחס.

(22) רמ"ז לוח"ב מ, ב. ולוח"ג רס, ב. ועוד.

(23) רמב"ם הל' מלכים ספ"א.

(24) לקוטי לוי"צ אג"ק ע' רה. רכב.

כל המציאות שלאח"ז, שלכן ה"ז ה"ראש" דכל השנה כולה].

וענינו בעבודתם של ישראל שדומין ללבנה ומונין ללבנה¹³, ועתידים להתחדש כמותה¹⁴ - החידוש שנעשה בעולם ע"י עבודתם של ישראל¹⁵ (שאו"י י"ל שגם לכן נקרא "חדשיכס", חידוש שלכם), ועד להחידוש שנעשה בישראל עצמם (,חדשיכס" ממש, לא רק חידוש שנעשה על ידכס, אלא חידוש מציאותכס¹⁶), שע"י עבודתם בעולם מתעלים לדרגא נעלית יותר מכמו לפני ירידתם למטה¹⁷ - כפי שיתגלה בפועל בגאולה האמיתית

הכללי דר"ה מתחלק ל"ב ראשי חדשים ובכל ר"ח נמשך ומתגלה החיות הפרטי דחודש זה, נמצא שגם בר"ח מאיר, אור חדש ומחודש. . . שלא הי' מאיר עדיין מימי עולם."

(13) ראה סוכה כט, א. בר" פ"ו, ג. אוה"ת בראשית ד, ט"ב ואילך. ועוד.

(14) נוסח קידוש לבנה (סנהדרין מב, א).

(15) כידוע שברה"ע ע"י הקב"ה היתה באופן ד,אשר ברא אלקים לעשות" (בראשית ב, ד), שפירושו "לתקן" (ראה בר" פ"א, ו ובפרש"י), ותיקון זה נעשה ע"י עבודתם של ישראל, שכאו"א מהם נעשה "שותף להקב"ה במעשה בראשית" (שבת י"ד, א. וש"נ).

(16) ועפ"ז יומתק הדיק, "ראשי חדשים" - כיון שישראל הם ה"ראש" דכל הבריאה כולה*, שהיא בשביל ישראל שנקראו ראשית (פרש"י ר"פ בראשית. ובכ"מ), גם מלשון ראש.

(17) ע"ד "לכי ומעטי את עצמך" (כנ"ל הערה 6) - שע"י הירידה למטה (,מעט") נעשים נש"י בבחינת "מהלכים" (,לכי"), ולא עוד אלא שע"י עבודתם למטה מתעלים למעלה מבחינת "שמש הוי", כביכול, כיון שעל ידם דוקא נשלם (וגם מלשון שלימות) הכוסף והתאוה דהקב"ה, למעשה ידך תכסוף", נתאוהו הקב"ה להיות לו ית' דירה בתחתונים" (ראה סה"מ מילוקי ח"ו ע' כט).

* ויתירה מזה - "ישראל הוא אותיות לי ראש שהם נעשים להקב"ה בחי' ראש כביכול" (לקו"ת שלח מז, ב. ובכ"מ). וראה הערה הבאה.

שבמספר שמונת ימי חנוכה לגבי שבעת הימים דפסח וסוכות³⁰, ומספר שמונת נרות חנוכה³¹ לגבי שבעת הנרות במנורה שבמקדש שבה אירע הנס דשמן (חידוש שנעשה ע"י עבודתם של ישראל³² בהוספה על שלימות הבריאה שבבעת ימי הבניין³³), וכידוע שמספר שמונה קשור ושייך לימות המשיח³⁴.

ובדורות האחרונים ניתוספו ונתגלו גם הימים טובים דתורת החסידות - חג הגאולה של אדמו"ר הזקן ב"ט כסלו³⁵ (ראש השנה לחסידות³⁶), וחג הגאולה של אדמו"ר האמצעי ביו"ד כסלו³⁷ - פנימיות התורה, בחי' השמן³⁸ שבתורה³⁹, בחי' היחידה שבתורה⁴⁰, שעל ידי הפצתה

ויתירה מזה, שב"כסלו" מודגש ענינו של ר"ח יותר מאשר בר"ח סתם - שר"ח סתם הוא באופן ד"בכסה" (כמו ר"ה), שפירושו גם, "בכסא" (באל"ף)²⁵, מלשון כס א', שהאל"ף (שלאחרי ה"כס") מורה רק על התחלת הגילוי²⁶ (בדוגמת אל"ף שהוא התחלת האותיות), משא"כ בכסלו, "כס לו", מודגשת גם מעלת ושלימות הגילוי בכל פרטי המדות, שהם ל"ו²⁷.

ומזה מובן שבר"ח כסלו מודגש ענין הגאולה ("שהם עתידים להתחדש כמותה") באופן נעלה יותר מאשר בכל ר"ח - לא רק התחלת הגילוי (כס א'), אלא גם שלימות הגילוי ("כס לו").

וענין הגאולה מודגש גם בהימים-טובים דחודש כסלו:

היו"ט דחותמו, יו"ט דחנוכה - ע"ש חנוכה המזכה והמקדש בזמן בית שני שנתחנך מחדש²⁸ ("חנוכה חשמונאי"), ועד להחידוש העיקרי בהחנוכה דביהמ"ק השלישי²⁹ בגאולה האמיתית השלימה ע"י משיח צדקנו, כמרומז גם בהחידוש

30 כי, "שמיני עצרת" הוא, רגל בפ"ע לענין פז"ר קש"ב" (סוכה מה, רע"א. וש"ג).
31 ומספרם הכללי ל"ו, ששייך במיוחד ל"כסלו".
32 שהרי חנוכה הוא יו"ט מדברי סופרים (שחמורין וערבין יותר מדברי תורה (סנהדרין פח, ב. ירושלמי שם פ"א ה"ד. ועוד). וגם: העבודה עצמה היא באופן של חידוש והוספה - "מהדרין מן המהדרין. יום ראשון מדליק אחת מכאן ואילך מוסף והולך" (שבת כא, ב), ועד שנעשה, מנהג פשוט" בכל ישראל (רמ"א אור"ח סתרע"א ס"ב).
33 ראה שו"ת הרשב"א ח"א ס"ט. ועוד.
34 ראה ערכין יג, ב; "כינור של מקדש של שבעת ימין הי". . . ושל ימות המשיח שמונה" (וראה גם תו"א מקץ לג, סע"ג ואילך. ובכ"מ).
35 שהוא גם יום ההילולא של המגיד ("היום יום" י"ט כסלו. וראה לקו"ד ח"א קא, א).
36 אנה"ק דכ"ק אדני"ע מיום ט"ז כסלו תרס"ב (אג"ק שלו ח"א ע' רנט. וש"ג). וראה לקו"ד ח"ד תשנ"ט, ב ואילך. "היום יום" בתחלתו.
37 וכן יום ההולדת ויום ההילולא של אדמו"ר האמצעי - בט' כסלו ("היום יום" ט' כסלו).
38 להעיר מהשייכות להיו"ט דחנוכה - שנקבע על נס השמן (שבת שם ובפרש"י).
39 ראה בארוכה אמ"ב שער הק"ש פנ"ד ואילך.
40 ראה בארוכה קונטרס ענינה של תורת החסידות.

25 הה"א דתורת האל"ף (מצו"צ עה"פ. וראה סה"מ תרכ"ח ע' קעג ואילך).
26 אלא שהתחלה זו היא גם, ראש", שכולל (בכת ובהעלם) כל ההמשך שלאח"ז.
27 לא רק כפי שכוללים בכח ובהעלם בהאל"ף ד"בכסא", אלא גם שלימות הגילוי בפועל.
28 מרדכי ואור זרוע (הל' חנוכה סשכ"א). הובאו בדרכי משה לטווא"ח ר"ס עתר. שבלי הלקט (ענין ר"ח) ס' קעד. ועוד (ראה הגסמן בלקו"ש חכ"ה ע' 235 הערה 16).
29 ששייך במיוחד לחודש כסלו - חודש השלישי בחדשי החורף. ולהעיר, שהוא גם החודש דמתן-תורה דפנימיות התורה (כמו שחודש השלישי בחדשי הקיץ הוא החודש דמתן-תורה, "אוריאל תליתי כו' בירחא תליתאי"), מעין ודוגמת והכנה להגילוי ד"תורה חדשה מאתי תצא".

ע"י משיח צדקנו, "מבית דוד ומזרע שלמה"⁴⁸, יהי מעמדם מצבם של בני" בתכלית השלימות (עוד יותר מהשלימות שהיתה בזמן דוד ושלמה) - שיך ומתאים יותר הדמיון למילוי ושלימות הלבנה (בט"ו בחודש), ולא למו"ד הלבנה (בר"ח), שזה עתה נתחדש אור (ומציאות⁴⁹) הלבנה באופן של נקודה בלבד (לאחרי ההעלם והכיסוי לגמרי ברגע שלפני המולד), שלא בערך למילוי ושלימות אור הלבנה באמצע החודש, כש"נתמלא דיסקוס של לבנה", ועאכו"כ שלא בערך למילוי ושלימות אור הלבנה לעתיד לבוא כש"הי"50 אור הלבנה כאור החמה . . כמו שהיתה קודם מיעוטה"!

ולהוסיף, ששאלה זו מודגשת יותר בשייכות לר"ח כסלו, "כס לו", כי "לו" מורה (לא רק על התחלת הגילוי, כס א', אלא גם) על שלימות הגילוי (כנ"ל ס"ג), שנעשה בפועל כש"נתמלא דיסקוס של לבנה", ולא ברגע שלאחרי ההעלם והכיסוי ("כס"), רגע המולד.

ועכצ"ל, שבהדמיון של הגאולה האמיתית והשלימה ע"י דוד מלכא משיחא למו"ד וחידוש הלבנה (ולא למילוי ושלימות הלבנה), מודגשת מעלה יתירה שיש במו"ד וחידוש גם לגבי מילוי ושלימות, ובגאולה העתידה לבוא ע"י דוד מלכא משיחא תתגלה אצל בני" מעלה זו, "שהם עתידים להתחדש כמותה", כדלקמן.

ה. ויובן בהקדם הביאור במעלת

חוצה⁴¹ אתי מר דא מלכא משיחא⁴² (בחי' היחידה שבנש"י), עליו נאמר⁴³, "מצאתי דוד עבדי בשמן קדשי משחתיו".

ולהוסיף, שכבר נתקבל ונתפשט בתפוצות ישראל (ומוסיף והולך) שחודש כסלו נקרא "חודש הגאולה", החל מר"ח כסלו (שכולל כל ימי החודש), ראש חודש של גאולה⁴⁴ - נוסף על השייכות הכללית דגאולה להידוש הלבנה שבכל ר"ח (ובהדגשה יתירה בר"ח כסלו, "כס לו"), שמורה על החידוש דישראל ש"עתידיים להתחדש כמותה" בביאת דוד מלכא משיחא (כנ"ל ס"ב).

ד. ויש להוסיף בביאור השייכות דגאולתם של ישראל להידוש (מולד) הלבנה ("שהם עתידים להתחדש כמותה") - דלכאורה אינו מובן: ועד הת' להפצת הידוש מלבנות

מצינו במדרשי חז"ל ששלימותם של בני" בזמן (דוד ו)שלמה היא ע"ד ובדוגמת מילוי ושלימות הלבנה - "הלבנה בראשון של ניסן מתחלת להאיר וכל שהיא הולכת מאירה עד ט"ו ימים ודיסקוס שלה מתמלא . . כך ישראל ט"ו דור מן אברהם ועד שלמה, אברהם התחיל להאיר . . כיון שבא שלמה נתמלא דיסקוס של לבנה, שנאמר⁴⁵ וישב שלמה על כסא ה' למלך"⁴⁶, "קיימא סיהרא באשלמותא"⁴⁷.

וכיון שבגאולה האמיתית והשלימה

41 ודוגמתו בהדלקת נר חנוכה (שנקבע על נס השמן) - "מצוה להניחה על פתח ביתו מבחור" (שבת שם).

42 אגה"ק דהבעש"ט - כש"ט בתחלתו. ובכ"מ.

43 תהלים פט, כא.

44 ע"ד לשון חז"ל - שמו"ר פט"ו, יא.

45 דה"א כט, כג.

46 שמו"ר שם, כו.

47 זהר ח"א קנ, רע"א. ח"ב פה, רע"א. ועוד.

48 סהמ"צ להרמב"ם מ"ל"ת ססב. פיה"מ סנהדרין ר"פ חלק יסוד הי"ב. אגרת תימן.

49 דכיון שתכלית בריאתה, "להאיר על הארץ" (בראשית א, טו"ז), הרי, כשאינה מאירה על הארץ (ברגע שלפני המולד), ה"ז כמו שאינה במציאות.

50 נוסח קידוש לבנה.

העילוי הוא מההפלאה דשלילת דרגות ותוארים.

משא"כ תינוק - כיון שאין לו מושג בדרגות ותוארים, ואינו צריך לשלול דרגות ותוארים, כוונתו היא להקב"ה בעצמו שאינו בגדר דרגא ותואר ומעלה - עצמות ומהות, ועד שאינו קורא להקב"ה בשם „עצמות ומהות“ (שהרי אינו מבין הפירוש ד„עצמות“ והפירוש ד„מהות“⁵⁵), אלא „השם“ (סתם), שאינו בגדר דרגא ותואר ומעלה.

וגם כפי שנקרא (בלשון אידיש), דער אויבערשטער, שפירושו „עליון“, אין כוונת התינוק לתאר העילוי (הפלאה) דמציאותו ית'⁵⁶, כי אם, שנמצא למעלה⁵⁷, ומלבד זה שנמצא למעלה אינו יודע מהי מציאותו, כי אם שישנה מציאות. ולאמיתו של דבר, אי אפשר לומר עליו „מציאות“, „ענין“ או „דבר“, כיון שגם בתיבות אלו יש תוכן וגדר מסויים, ורק מפני שמוכרחים להשתמש בביטוי מסויים (כיון שרוצים לדבר אודותיו) משתמשים בלשון „מצוי“, ובלשון רבינו הוקן⁵⁸: „המאור⁵⁹ הוא

הלידה והחידוש בישראל - המעלה דתינוק (בסמיכות זמן ללידתו) לגבי מעמדו ומצבו לאחר שנעשה גדול:

יודע מאמר גדול בישראל „אני מתפלל לדעת זה התינוק“⁵¹, שכיון שאינו יודע אודות דרגות באלקות, עניני הספירות כו', הרי, תפלתו היא להקב"ה בעצמו, כפי שהוא למעלה מדרגות ותוארים, מהותו ועצמותו ית' ממש.

ובעומק יותר - יש מעלה בתינוק כפשוטו לגבי גדול בישראל שמתפלל לדעת זה התינוק:

גדול בישראל - כיון שיודע ומבין ומשיג בעניני הספירות כו', צריך לשלול כל הדרגות והתוארים, „אליו ולא למדותיו“⁵², עי"ז שמתבונן שכל הדרגות והתוארים שמבין ומשיג הם רק תוארי השליטה, ולדוגמא, „ענין יכול שנאמר עליו ית' הוא מפשיט ממנו ית' כל מה שהוא היפך היכולת . . . ועד"ז הוא ענין חכם ורוצה כו' מפשיט ממנו ית' כל מה שהוא היפך החכמה כו“⁵³, וכך הולך ומפשיט ושולל מדרגא לדרגא בעילוי אחר עילוי, עד ל„תכלית הידיעה שלא

נדע“⁵⁴, שמגיע למסקנא שלא שייך שום ידיעה והשגה במהותו ועצמותו ית'; וכיון שמגיע לזה ע"י שלילת כל הדרגות והתוארים, הרי, גם כשכוונתו לעצמותו ית' שלמעלה מכל דרגא ותואר ומעלה („לדעת זה התינוק“), נרגש אצלו בזה גופא עילוי והפלאה, ולא עוד אלא שרגש

55) ובעומק יותר: גם „עצמות ומהות“ הוא תואר וגדר מסויים, וכיון שכוונתו להקב"ה בעצמו (כפי שאינו שייך לתואר וגדר כלל), אינו קורא לו בשם „עצמות ומהות“.

56) ולכן אין חסרון בכך שאצל תינוק מצטיירת מציאותו ית' באופן גשמי, כיון שכוונתו לעצמותו ית' ממש שאינו בגדר תואר ומעלה, גם לא המעלה דרוחניות לגבי גשמיות.

57) דאף שיודע שהקב"ה נמצא למטה כמו למעלה, הרי, למטה נמצא גם הוא (התינוק) וכל חפציו וכל שאר הנמצאים שבעולם, ולמעלה נמצא רק הקב"ה.

58) תו"א וירא יד, ריש ע"ב.

59) כלומר: אין הכוונה לדרגא ותואר ד„מאור“, מקור האור, כי אם, לעצמותו ית' ממש שלמעלה מכל דרגא ותואר (ונקרא רק בשם „מצוי“), אלא שכיון שמדברים אודות ההתגלות,

51) שו"ת הריב"ש סקני"ו, הובא ונת' בסהמ"צ להצ"צ שרש מצות התפלה פ"ח.

52) ספרי הובא ונת' בפרס של"ב פ"ב. סהמ"צ שם פ"ו.

53) לקו"ת פקודי ו, ג (ומציין שם לרמב"ם בספרו מו"נ ח"א פנ"ו ואילך). וראה סה"מ ע"ת ע' ב. ועוד.

54) ראה בחינות עולם ח"ח פ"ב. עיקרים מ"ב ספ"ל. של"ה קצא, ב.

שמות שנקראו לה"ם⁶¹ (לנשמה עצמה), ש"ם שמורה על תואר וגדר מסויים, "יחידה לייחוד"⁶², שכל רצונה וחפצה לצאת ממציאותה ולהתאחד עם הקב"ה.

משא"כ אצל תינוק - ההתקשרות להקב"ה היא מצד עצם הנשמה, למעלה מכל החמשה שמות שנקראו לה, למעלה גם מבחי' "חלק אלקה ממעל ממש"⁶³.

ה. וביאור הענין בעבודת כאו"א מישראל בכל יום ויום:

התחלת היום דכאו"א מישראל, מקטן ועד גדול, היא, באמירת "מודה אני לפניך כו'" תיכף ומיד כשניעור משנתו (לפני נט"י)⁶⁴, היינו, שהיסוד לעבודה דכל היום כולו הוא הביטול וההודאה להקב"ה, עד כדי כך, שעוד לפני שנגשת מציאות האדם, "אני", ישנו כבר הביטול וההודאה (להקב"ה), "מודה", שזהו הביטול וההודאה שמצד העצם שבנפש, לא בחי' והרגש שבה.

ויש לומר, שענין זה מרומז גם בתיבת "מודה" - בנימטריא (נ"ה), "הן", שרומז על העצם שלשם מכוונת עצם הנשמה. וי"ל שעז"נ⁶⁵, "הן עם לבדד ישכון", העצם שלמעלה, שלמעלה גם מבחי' היחידה⁶⁶ הקשורה ומיוחדת עם יחידו של

בהתגלות (נמצא למטה כמו למעלה) ולכן אפילו תינוקות יודעים שיש שם אלקה מצוי"⁶⁰.

ו. וכתוצאה מזה - מתבטא החילוק ביניהם גם ביחס לדרגת ומציאות האדם שמתקשר עם אלקות:

אצל גדול בישראל שידוע ומבין ההפלאה דאלקות ע"י שלילת כל הדרגות והתוארים - גם ההתקשרות להקב"ה בשלימותה היא באופן של הפשטה ושליטת מציאותו, שלילת ההבנה וההשגה כו', ועד לשלילת מציאותו ע"י כח המסירת־נפש, ביטול במציאות, אבל גם אז ה"ז מוסר נפשו (רצונו).

משא"כ אצל תינוק שמלכתחילה "המאור הוא בהתגלות" למעלה מהידיעה "שיש שם אלקה מצוי" - שגם ידיעה זו אינה אצל תינוק - כיון שזוהי כל מציאותו, ניכר הדבר בכל פרטי עניינו, באכילתו ובשתייתו כו'.

ז. ובסגנון דתורת החסידות:

אצל גדול בישראל מתגלה ההתקשרות להקב"ה (בעיקר) מצד דרגת הגילויים (ולא כ"כ) מצד עצם הנשמה) - שההתקשרות להקב"ה היא ע"י ולפי־ערך ההבנה וההשגה בשכל והמדות שבלב, ולמעלה מזה, רצון ותענוג, ועד לשלימות ההתקשרות להקב"ה ע"י בחי' היחידה, שלאחרי כל העילויים ה"ה רק מ"חמשה

61) ב"ר פי"ד, ט. דב"ר פ"ב, לו.

62) נוסח הושענות דיום ג' דתגה"ס. וראה

לקו"ת ראה כה, א. כו, א.

63) תניא רפ"ב.

64) שו"ע אדה"ז או"ח (מהדו"ת) ס"א ס"ו.

מהדו"ק שם ס"ה. סידור אדה"ז בתחלתו.

65) בלק כג, ט.

66) ראה שמו"ר פט"ו, ז, "הן עם לבדד ישכון,

מהו הן, כל האותיות מודווגין חוץ מב' אותיות הללו, כיצד, א"ט הרי י', ב"ח הרי י', ג"ז הרי י', ד"ו הרי י', נמצא ה' לעצמה, וכן האות נ' אין לה זוג, י"צ הרי ק', כ"פ הרי ק', ל"ע הרי ק', מ"ס הרי ק', נמצא נ' לעצמה, אמר הקב"ה כשם ששני

משתמשים בלשון "מאור", שבו מודגש ש"נמצא (ומתגלה) למטה כמו למעלה", דלא כ"אור" שמאיר ומתגלה למעלה יותר מאשר למטה.

60) ולכן מוסיפים "אמתת המצאו" (כלשון הרמב"ם בהתחלת ספרו), כדי להדגיש שמציאותו י' אינה כמו המציאות שלנו, אלא מציאות אמיתית, אבל, גם הוספה זו אינה מספיקה, כיון שסו"כ מדברים (אף כי בשלילה) אודות "מציאות".

ולידת) מציאותו (לאחרי ההעלם בעת השינה), אשר, להיותו מציאות אחת עם עצמות ומהות, "ישראל וקוב"ה כולא חד"⁷², נייעור (מתגלה) עצמות ומהות שבו. ועפ"ז י"ל, שהמעמד ומצב ד, נייעור משנתו" (התגלות עצם מציאותו) הוא היסוד לכל עניני העבודה שלאח"ז במשך כל היום כולו⁷³, ועל סדר התגלותם מלמעלה למטה: לכל לראש - תנועת הביטול וההודאה דבחי" היתידה שמתבטאת באמירת, "מודה אני לפניך", ולאח"ז (לאחרי נט"י) ברכת, "אלקי נשמה", "טהורה היא אתה בראתה אתה יצרתה אתה נפחתה ביי", שקאי על פרטי דרגות הנשמה באצילות בריאה יצירה ועשי' שהם כנגד ד' השמות (דרגות) חי' נשמה רוח ונפש⁷⁴, ולאח"ז שאר ברכות השחר⁷⁵ ותקנום חכמים על סדר העולם והנהגתו מה שהכריות נהנין בכל יום⁷⁵, ובפרטיות יותר בעבודת התפלה שיש בה ד' השליכות שכנגד ד' עולמות אבי"ע⁷⁶, ובקשת צרכיו, ולאח"ז נמשך גם

עולם, אלא כמ"ש⁶⁷, "הן להוי' אלקיך השמים ושמי השמים הארץ וכל אשר בה", ש"הן" מורה על דרגא שלפני (לפניך) ולמעלה מהוי' אלקיך (כל הגלוי והנסתר), ועאכו"כ למעלה משמים ושמי השמים כו'.

כיון שגם, "יחידה" היא רק שם לעצם הנשמה, ולא עצם הנשמה, עכ"ל, שישנו ענין שקודם גם ל, "אני לפניך" (הביטול דבחינת היחידה), מצד עצם הנשמה (למעלה גם מהיחידה) הקשורה עם עצמותו ית' ממש (למעלה מכל תואר וגדר ומעלה).

ויש לומר, שענין זה מודגש בהמעמד ומצב ד, נייעור משנתו" (שנעשה, "ברי' חדשה"⁶⁸, כתינוק שנולד) עוד לפני שהתחיל באמירת, "מודה אני לפניך":

אמירת, "מודה אני לפניך" היא, תנועה של ביטול והודאה (במחשבה, בדיבור, וגם במעשה, כיון ש, עקימת שפתיו הוי מעשה"⁶⁹, שהיא יציאה ממציאיותו⁷⁰.

וקודם לזה ולמעלה מזה - התגלות מציאותו כמו שהיא לעצמה (לפני שמתחילה איהו תנועה של יציאה ממציאיותו⁷¹) ברגע שנייעור משנתו, שאין כאן שום דבר זולת התגלות (חידוש

אותיות הללו אינן יכולים להזדווג עם כל האותיות אלא לעצמן, כך ישראל אינן יכולין להדבק עם כל העובדי כוכבים ומזלות הקדמונים אלא לעצמן מפורשין". וראה לקו"ת שה"ש בסופו. וראה ספר הערכים חב"ד מע' אותיות בסופו. וש"ן.

(67) עקב יו"ד, יד.

(68) שו"ע אדה"ז או"ח רס"ד. רס"ו.

(69) סנהדרין סה, א.

(70) ויתירה מזה - שאמירת, "מודה" אינה אלא ביטוי והתגלות מהעצם, כפי שמתגלה בדיבור מסודר, ובצירוף אותיות שאינם אלא הגימטריא ד"הן".

(71) כי, כל תנועה איהו שתהי' היא יציאה

(מעצם) מציאותו.

(72) ראה חז"ג עג, א.

(73) להעיר גם מ"ש (בלק כג, כד), "הן עם כלביא יקום וגו'", "כשהן עומדין משינתם שהרית הן מתגברים כלביא וכארי לחטוף* את המצוות, ללבוש ציצית, לקרות את שמע ולהניח תפילין" (פרש"י עה"פ), היינו, שהעמידה מהשינה כלביא וכארי היא היסוד לקיום המצוות לאח"ז.

ולהוסיף, שע"פ האמור ש, "הן קאי על העצם שמתגלה כשנייעור משינתו, יומתק מ"ש "הן עם כלביא יקום וגו'", "כשהן עומדין משינתם".

(74) רד"ה שובה תרפ"ו (ס"ע כו ואילך). ד"ה צעקו תרפ"ח פ"ב (ס"ע קסו ואילך). ועוד.

(75) שו"ע אדה"ז או"ח רסמ"ו.

(76) סידור הארז"ל בתחלתו. ועוד. לקו"ת בשלח ב, ב, ובכ"מ.

(* וע"ד דבידחותא: ע"ד מארז"ל (עירובין נד, א) חסוף ואוכל חסוף ואישתי. - ולהעיר ש.חסוף" בלשון אידיש הוא. כאפ"ן, ששייך גם לנייעור, "אויפגעכאפט".

עוד אלא שהעצם נמשך ובא בגילוי ממש, היינו, שגם בדרגת הגילויים (כשניתוסף באור הלבנה מרגע הראשון לרגע השני ועד למילוי ושלימות הלבנה) נרגש העצם שלמעלה מגילויים (החידוש שברגע המולד), שלעתיד לבוא יראו בפועל ובגלוי את מציאותם האמיתית של ישראל, עצם הנשמה שהיא חד עם עצמותו ומהותו ית', "ישראל וקוב"ה כולא חד", כפי שנמשך וחודר ומתגלה בכל הדרגות דחמשה שמות שנקראו לה, בכל כחות הנפש, תענוג ורצון, שכל ומדות, ולבושיהם מחשבה דיבור ומעשה, ובגוף הגשמי, בכל רמ"ח אברים ושס"ה גידים, שניכר בהם בפועל ובגילוי ש"ישראל וקוב"ה כולא חד".

ועפ"ז יש לומר, שהשלימות האמיתית דלעתיד לבוא (שגם בדרגת הגילויים יורגש העצם שלמעלה מגילויים) מודגשת בעיקר בר"ח כסלו, "כס לו" - שגם בשלימות הגילוי ("לו"), הגימטריא ד"אלה", מילוי ושלימות הלבנה, ניכר ונרגש שזה עתה היתה ההתחדשות דהרגע הראשון שלאחרי העולם והכיסוי ("לו" בסמיכות וחבור ל"כס"), רגע המולד, שבו מתחדשת ומתגלה מציאותה של הלבנה, היינו, שהעצם שלמעלה מגילויים חודר ונמשך גם בדרגת הגילויים.

ויש להוסיף, שענין זה מודגש גם בהימים טובים דחודש כסלו, חנוכה, י"ט כסלו ויו"ד כסלו, הקשורים עם השמן שבתורה, פנימיות התורה שנתגלתה בתורת החסידות (כנ"ל ס"ג) - כי, ע"י תורת החסידות נעשה הענין ד"ידעתי הויתו"ם⁸⁰ (התגלות העצם בידיעה), מעין

(80) ראה ס' השיחות ה'ש"ת ע' 26 ואילך.

עורה למה תישן ה" (תהלים מז, כד), ועד ש-ויקץ כישן ה" (שם עז, סה), שניעור משנתו.

בעבודתו בעולם (לאחרי ההליכה מבית הכנסת לבית המדרש⁷⁷), "הנהג בהם מנהג דרך ארץ"⁷⁸, לעשות לו ית' דירה בתחתונים.

ט. ע"פ האמור לעיל יש לבאר גם תוכן החידוש שבגאולה האמיתית והשלימה ע"י דוד מלכא משיחא - "שהם עתידים להתחדש כמותה", בדוגמת החידוש דמולד הלבנה דוקא, ולא בדוגמת מילוי ושלימות הלבנה:

העילוי דמולד הלבנה (בר"ח) לגבי מילוי ושלימות הלבנה (בט"ו) - שמילוי ושלימות הלבנה הוא בנוגע לאור (בחי' הגילויים), היינו, שמיום ליום הולך וניתוסף באור הלבנה עד לשלימות האור, משא"כ המעלה דמולד הלבנה היא (לא בנוגע לאור, כיון שזה עתה מתחילה להאיר, אלא בנוגע למציאותה (עצם שלמעלה מגילויים), שלאחרי העולם בתכלית ברגע שלפני המולד, מתחדשת ומתגלה מציאותה של הלבנה; אלא שמציאות זו (העצם שלמעלה מגילויים) נמשכת ובאה בפועל ובגלוי בהתגלות אור הלבנה מיום ליום עד למילוי ושלימות הלבנה (שגם בבחי' הגילויים נמשך וחודר העצם).

ומזה מובן שהמעלה העיקרית דגאולה האמיתית והשלימה מתבטאת בהחידוש שברגע המולד - כיון שאז מתגלית מציאות הלבנה, ודוגמתו בישראל ("שהם עתידים להתחדש כמותה") התגלות עצם המציאות דישאל (עצם הנשמה)⁷⁹, ולא

(77) ברכות בסופה. וש"נ.

(78) שם לה, ב.

(79) בדוגמת המעמד ומצב ד"ניעור משנתו"

עוד לפני אמירת "מודה אני לפניך".

* להעיר, שהגלות נמשל לשינה (ראה זח"ג צה, ב), הן בנוגע לאדם, והן בנוגע לאדם העליון, ועו"נ

מגדר של מציאות, ורק מפני שמוכרחים להשתמש בביטוי מסויים משתמשים בלשון „מצוי” (כנ"ל ס"ה), היינו, ש„מצאתי דוד עבדי” קאי על העצם הנשמת משיח שלמעלה מתואר וגדר (למעלה גם מבחי' יחידה הכללית), שלכן נקרא בשם „מצוי” („מצאתי”); ולאח"ז „בשמן קדשי משחתיו”, ש„שמן” מורה על בחי' היחידה הכללית שבנשמת משיח, שתודרת בכל עניינו, בדוגמת השמן שמפעפע בכל דבר⁸⁶.

וענינו בעבודת כאו"א מישראל - שגם לפני שפועל בעצמו התגלות בחי' היחידה, ביטול הוודאה והתמסרות להקב"ה [עד שנמצא במעמד ומצב שאין לו להרהר בדברי תורה⁸⁷, ובודאי לא בבחי' היחידה שבתורה, פנימיות התורה]

הרשמה לעצם מציאותו, עצם נשמה, ו„ידיעה” זו (רק - שנישור משנתו) פועלת ומביאה לכל עניני העבודה בפועל ממש כפי שתדורים בהתגלות דעצם הנשמה, וזהו אמיתת הענין דביאת המשיח, שהעצם דישראל הוא בהתגלות בפועל ממש (כנ"ל ס"ט).

יא. ויש לומר שענין זה מרומז בלשון חז"ל „כל ימי חיך להביא לימות המשיח”:

„כל ימי חיך” - פירושו בכל רגע ורגע שהאדם חי, הן ביום והן בלילה, הן ער והן ישן, שגם אז הוא חי ע"י נשימת האויר („כל הנשמה תהלל ייח”, „על כל נשימה ונשימה שאדם נושם כו"ו⁸⁸) שמוכרח להיות בכל רגע ורגע (משא"כ אכילה ושת"י). ו„כל ימי חיך להביא לימות המשיח” - פירושו שהחיות שלו

ודוגמא והכנה להשלימות ידיעת אלקות לעתיד לבוא, ש„לא יהי עסק כל העולם כולו אלא לדעת את ה' בלבד . . שנאמר⁸⁹ כי מלאה הארץ דעה את ה' כמים לים חכסים⁹⁰, ועאכו"כ אצל בני"ש, כולם ידעו אותי⁹¹, ההתגלות ד„אותי” (לא רק „בורא” ואפילו „מאציל”, אלא עצמות ומהות) באופן של ידיעה.

י. וע"פ הידוע שכל הענינים דלעתיד לבוא תלויים במעשינו ועבודתנו כל זמן משך הגלות⁹², מובן, שבעבודת ההכנה להגאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו צ"ל מעין ההתחדשות ש„עתידים להתחדש כמותה”, בדוגמת החידוש דמולד הלבנה, שהו"ע התגלות העצם דישראל, עצם הנשמה שלמעלה גם מבחי' היחידה:

נוסף על המדובר כמ"פ שהגאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו באה עי"ז שכאו"א מישראל מגלה ניצוץ משיח שבו, בחי' היחידה (כנ"ל ס"ב) - יש להוסיף ולתקן שעיקר הכוונה היא (לא לבחי' היחידה שהיא א' מחמשה שמות שנקראו לעצם הנשמה, אלא) להתגלות עצם הנשמה ממש, שזהו אמיתת ענינו של משיח (הן ניצוץ משיח שבכאו"א מישראל, והן ועאכו"כ משיח הכללי), העצם דישראל שלמעלה מבחי' היחידה.

ויש לומר, שענין זה מרומז בלשון הכתוב⁹³ „מצאתי דוד עבדי בשמן קדשי משחתיו” - „מצאתי” (גם) מלשון „מצוי”, שמורה על עצם המציאות שהוא למעלה מתואר וגדר כו', למעלה גם

(81) ישע"י יא, ט.

(82) רמב"ם בסוים וחותם ספרו, משנה תורה.

(83) ירמ"י לא, לג.

(84) תניא רפ"ז.

(85) בתהלים מזמור פ"ט - שממנו באים

למזמור צדי"ק, השייך במיוחד לשנה זו, שנת הצדי"ק.

(86) ראה חולין צו, רע"א. שו"ע יו"ד סק"ה ס"ה.

(87) ראה שו"ע אדה"ז מהדו"ת שבעה ערה .64

(88) תהלים בסופו. ב"ר ודב"ר שבעה ערה .61

כי, אור של משיח מורה על ההתגלות דמשיח ע"י פעולותיו (כמו "ילחם מלחמות ה'" עד ש"נצח"²³, וכיו"ב), משא"כ אור של משיח מורה על העצם (חיות) דמשיח, כלומר, התגלות מציאותו (מציאות שקיימת גם לפני"ז למלכות)⁹⁴ בתור מלך המשיח, ולאחרי התגלות מציאותו (אור שבאין ערוך מאורו של משיח), מתחילה ההתגלות לעיני כל ע"י פעולותיו (אור של משיח).

ועפ"ז מובן שעיקר החידוש דביאת המשיח הוא בהתגלות מציאותו (מציאתי דוד עבדי"), כי, כל פרטי הענינים שלאח"ז (התגלותו לעין כל ע"י פעולותיו לגאול את ישראל, וכל הענינים דימות המשיח), באים כתוצאה והסתעפות מהתגלות מציאותו, וכלולים בה, כשם שמולד הלבנה כולל התגלות אורה באופן של הוספה מרגע לרגע עד למילוי ושלמות הלבנה.

ויומתק בדיוק הלשון "כל ימי חיך להביא לימות המשיח" - שהחיות ("חיך") כשנתגלתה מציאותו מביאה (בדרך ממילא) לימות המשיח, כיון שמציאותו (חיותו) כוללת כל פרטי הענינים דימות המשיח, שכולם כלולים בהתגלות עצם מציאותו (מולד הלבנה).

יב. ובנוגע לפועל - "המעשה הוא העיקר"⁹⁵:

כיון שכבר הי' מולד הלבנה (שהם עתידים להתחדש כמותה) בראש חודש

(בכל רגע ורגע) הוא בהבאת ימות המשיח, כלומר, לא רק בשעה שחושב ומדבר ועושה פעולות להבאת המשיח, אלא עצם חיותו ("חיך") הוא להביא לימות המשיח.

ויש להוסיף בדיוק הלשון "להביא לימות המשיח" - "להביא" דייקא, ולא בלשון הרגיל "לרבות", ו"לימות המשיח" לשון רבים - שכאשר החיות דכאו"א מישראל הוא בענין המשיח הנ"ל, הי' מביא (בדרך ממילא) למעמד ומצב דימות המשיח, שהעצם דישראל הי' בהתגלות בפועל ממש; וזוה גופא "לימות המשיח" לשון רבים, די"ל שרומזו על שתי התקופות הכלליות שבימות המשיח⁸⁹, ורומזו גם על כל ריבוי העליות שהיו בימות המשיח באופן של הליכה מחיל אל חיל עד אין קץ.

ובפרטיות יותר:

הענין ד"כל ימי חיך להביא לימות המשיח" מתבטא בכך שתיכף כשניעור עצם הנשמה (שמתגלה עצם מציאותו ורק העצם) מרגיש בנשימת האויר ענינו של משיח⁹⁰ - אויר של משיח, ובלשון חז"לי "רוחו של מלך המשיח".

ויש לומר, ש"אויר (רוח) של משיח" הוא למעלה גם מ"אורו"⁹² של משיח⁹³,

(89) ראה לקו"ש חכ"ו ע' 198 ואילך. ועוד. 90) וגם בעת השינה נושם האויר של משיח, אלא שאינו מרגיש זה, ולכן, עיקר הענין ד"למען תזכור . . . כל ימי חיך להביא לימות המשיח" מתחיל כשניעור משנתו (וע"ז נפעל גם בעת השינה).

91) בר"פ פ"ב, ד. פ"ח, א.

92) חז"ג לד, ב. נתי' בלקוטי לוי"צ לח"ג ע' ריט ואילך.

93) כידוע ש"אויר" אותיות אור י', שהיו"ד*

* שרומז גם על הויד' שבנפש האדם, יו"ד עקב, נקודת היהדות, בחי' היחידה, ועד לעצם הנפש שלמעלה גם מבחי' היחידה.

הוא מקור ה"אור", וכפי שרואים במוחש שאור הנר הוא כשיש אויר סביב האור (ובלא אויר יכבה ולא יאיר כלל), היינו, שהאויר הוא מקור האור (כמבואר בדרושי חנוכה (תו"א מקץ מב, ג. וראה גם ספר הערכים-חב"ד (כרך ב) מע' אויר. וש"ג)). 94) "מאותן הבאים מבני דוד ועדיין הי' להם ממשלה גם בגלות . . . כגון רבינו הקדוש" (תדא"ג מהרש"א לסנהדרין צח, ב). 95) אבות פ"א מ"ז.

ולפנ"ו בסעודות והתועודיות של שמחה דימי הגאולה יו"ד וי"ט כסלו.

יג. ויה"ר והוא העיקר - שבתחלת חודש כסלו, חודש הגאולה, תבוא בפועל ובגילוי הגאולה האמיתית והשלימה, התחלת הגאולה ושלמותה, ע"י משיח צדקנו - יעמוד מלך מבית דוד כו", עד ש"יתקן את העולם לעבוד את ה' ביחד, שנאמר¹⁰¹ אז אהפוך אל עמים גוי לעבדו שכם אחד²³.

וכמרומו גם בסיום וחותרם ההפטרות דשבוע שעבר ובהתחלת פרשת השבוע:

ההפטרות דשבוע שעבר מסיימת בהכרזה, "יחי אדוני המלך דוד לעולם"¹⁰² - נצחיות מלכות דוד שנמשכה במלכות שלמה, שלמימותה ע"י המלך המשיח שהוא "מבית דוד ומזרע שלמה"⁴⁸ - שתוכנה של הכרזה זו הוא התגלות מציאותו דמלך המשיח.

ועי"ו ולאח"ז באה התגלותו לעין כל ע"י פעולותיו כו' - כמרומו בהתחלת פרשת השבוע: "ואלה תולדות יצחק" - שהלידה ("תולדות") דמלך המשיח (התגלות מציאותו) היא באופן גלוי לעין כל ("ואלה"¹⁰³), עד ש"כל השומע יצחק ליי"¹⁰⁴ ("יצחק"¹⁰⁵), ולא עוד אלא שפועל

כסלו ("ראש חודש של גאולה"), חודש השלישי (שקשור עם גאולה השלישית וביהמ"ק השלישי) דשנת ה'תשנ"ב (הי' תהא שנת נפלאות בה, בכל מכל כל) - צריך כאו"א מישראל להוסיף ביתר שאת וביתר עוז בהדגשת הענין ד"כל ימי חיך להביא לימות המשיח", עי"ז שכל מציאותו, תיכף כשניעור משנתו, חדורה בהחיות דמשיח (שווהי עצם מציאותו של כאו"א מישראל, משיח שבו) שמביאה לימות המשיח.

וענין זה יכול וצריך להיות גם ברגע זה - ע"י התעוררות מחודשת בתוקף מחודש דעצם הנשמה (ע"ד נייעור משנתו) "להביא לימות המשיח", עי"ז שמוסיף עוד "מצוה אחת" כדי להכריע את עצמו ואת כל העולם כולו לכף זכות ולהביא לו ולהם תשועה והצלה⁹⁶. ועד ה' להפצת ה' דבר מלכותו

וכל זה - לאו דוקא בענינים געלים הקשורים עם בחי' היחידה, כמו לימוד והפצת תורת החסידות, יחידה שבתורה, אלא גם (ובעיקר) בענינים פשוטים, כמו נתינת צרכיו הגשמיים של יהודי, הקשורים עם עצם מציאותו (נשמה בגוף⁹⁷), כולל ובמיוחד הצרכים הנוספים דחודש כסלו, בימי הנוכה, "ימי שמחה והלל"⁹⁸, שמוסיפים בסעודות של שמחה⁹⁹, כולל גם המנהג דנתינת מעות הנוכה (כפי שנהגו רבותינו נשיאינו¹⁰⁰),

96 קידושין מ, ריש ע"ב. רמב"ם הל' תשובה פ"ג ה"ד.

97 גוף גשמי, שהתהוותו ממהותו ועצמותו . . (שהוא לבדו בכחו ויכלתו לברוא יש מאין) (תניא אגה"ק ס"ב), ובו דוקא היא בחירת העצמות (ראה תניא פמ"ט. ס' השיחות תורת שלום ע' 120 ואילך).

98 רמב"ם הל' חנוכה פ"ג ה"ג.

99 ראה לקו"ש ח"י ע' 142 ואילך. וש"נ.

100 "היום יום" כ"ח כסלו. וראה לקוטי לוי"צ אג"ק ע' שנה.

101 צפנ"י ג, ט.

102 מ"א א, לא.

103 ובפרטיות יותר: לא רק "אלה", אלא "ואלה" (בתוספת וא"ו*), "מוסיף על הראשונות", וע"ד מ"ש בהמשך הפרשה (כו, כח ובפרש"י) "ותן", "יתן ויתזור ויתן".

104 וירא כא, ו.

105 ולהעיר שלעתיד לבוא יאמרו ליצחק דוקא "כי אתה אבינו" (ישעי' סג, טז. שבת פט, ב. וראה תו"א פרשתנו יו, ג. תו"ח שם ד, ד ואילך. ועוד).

(* ולהעיר מהשייכות דאות וא"ו להגאולה - חמשה ואו"י ד"יעקוב" (פרש"י בחוקותי כו, מב).

ליל ה' אדר"ח כסלו, וש"פ תולדות

גם על אוה"ע¹⁰⁶, הן הבירור דלבן (בפרשת ויצא) והן הבירור דעשו (בפרשת וישלח), „עד אשר אבוא אל אדוני שעירה“¹⁰⁷, „בימי המשיח, שנאמר¹⁰⁸ ועלו מושיעים בהר ציון לשפוט את הר עשו והיתה לה' המלוכה“¹⁰⁹ – תיכף ומיד ממש.

(106) להעיר ש„תולדות יצחק“ הם „יעקב ועשו האמורים בפרשה“ (פרש"י ריש פרשתנו).
(107) וישלח לג, יד.

(108) עובדי' בסופו.
(109) פרש"י וישלח שם.

ועד הת' להפצת ה"דבר מלכות*

לזכות
כ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א
מהרה יגלה אכי"ר

* * *

לזכות
משפחת נחמיאס - מושב פקיעין
להצלחה בגשמיות וברוחניות
נתרם ע"י בנם הת' יהודה שיחי' נחמיאס



יחי אדוננו מורנו ורבינו מלך המשיח לעולם ועד